

СОЦИАЛЬНО-ПОЛИТИЧЕСКИЕ ВЗГЛЯДЫ ОФИЦИАЛЬНОГО МУСУЛЬМАНСКОГО ДУХОВЕНСТВА В АЗЕРБАЙДЖАНЕ В ПЕРВЫЕ ГОДЫ ОБРАЗОВАНИЯ СУВЕРЕННОЙ АЗЕРБАЙДЖАНСКОЙ РЕСПУБЛИКИ (1991–2001 ГГ.)

Л. Дж. Мовсумова

*Доктор философских наук, доцент,
Институт философии и права,
Национальная академия наук Азербайджана,
г. Баку, Азербайджан*

THE SOCIALLY-POLITICAL VIEWS OF OFFICIAL MUSLIM»S CLERGY OF AZERBAIJAN IN THE FIRST YEARS OF THE FORMATION SOVEREIGNTY OF AZERBAIJAN REPUBLIC (1991–2001)

L. J. Movsumova

*Doctor of Philosophical Sciences,
assistant professor,
Institute of Philosophy and Law,
Azerbaijan National Academy of Sciences,
Baku, Azerbaijan*

Summary. In article on an example of Islamic religion attempt to characterize a role of Muslim official clergy in a sociopolitical life of young sovereign Azerbaijan becomes, to analyze its status in connection with changes in a political infrastructure of machinery of state, to find out its value in a spiritual life of all society.

Keywords: democracy; Muslim clergy; sociopolitical changes; religious parties.

Перемены в государственно-церковной политике, начавшиеся с развалом СССР и провозглашением суверенного, демократического курса в Азербайджанской Республике, многое изменили. Передовые позиции на авансцене политической, духовной жизни общества в республике постепенно стали занимать религиозные деятели разных конфессий. Испокон веков в стране мирно уживались множество различных сект, религиозных объединений. Каждое из них вносило заметный оттенок в духовную жизнь общества, обогащая ее теми ценностями общечеловеческой морали, которые заключены в исламе, христианстве, иудаизме, буддизме и других религиях. Мы стали свидетелями формирования и начала первых робких шагов нового демократического общества, признающего равноправие различных философских, религиозных, политических и культурных учений.

Атмосфера демократизации, созданная и намеченная новым курсом страны и активно поддержанная народом, затронула все сферы и слои общества и создала благоприятную обстановку для мирного сосуществования различных мировоззрений без «борь-

бы», «изживания», «искоренения» одного другим. Провозглашая принципы миротворчества и сотрудничества, инициаторы демократии сознательно и целенаправленно призывали сеятелей доброго и вечного к союзу для осуществления единой цели – поднятия духовного, морального уровня всего общества.

Религиозная жизнь общества – это не только и не столько различные разногласия между светским и религиозным, столько духовное развитие тех, кого принято называть «простыми людьми». Пока интеллектуалы спорили между собой, стараясь найти свои формы общения, религиозные объединения различных партий, получивших возможность активно выступать и провозглашать свои принципы, различные клубы и братства разных конфессий стали той силой, которая если не определила духовное развитие общества, то существенно повлияла на него. Большое внимание в то время стало уделяться изучению духовного уровня общества, особо выделяя при этом социально-политические взгляды официального мусульманского духовенства; налаживанию механизма, путей и средств

решения задач нравственного возрождения больного общества [1, с. 145–147].

В связи с тем, что подавляющее большинство проживающих в стране граждан исповедуют ислам, мы на примере исламской религии попытаемся охарактеризовать роль мусульманского официального духовенства в социально-политической жизни молодого суверенного Азербайджана, обретённую в связи с изменениями в политической инфраструктуре государственного аппарата, выясним ее значение в духовной жизни всего общества.

Просуществовавшие, активно и ревностно исполняемые на протяжении 14 веков нормы мусульманской морали и нравственности, нашедшие отражение в морально-этическом учении мусульманства, естественно, не могли исчезнуть бесследно, как бы их не предавали забвению и не уличали, не запрещали в течение незначительного исторического периода в 70 лет. Нельзя сегодня согласиться с тем, что любая религиозная мораль, в том числе и мусульманская, должна отвергаться только лишь потому, что в основе своей она содержит безоговорочную веру в сверхъестественное. И наоборот, вызывают сомнения и противоположные постулаты, выдвигаемые мусульманскими религиозными деятелями относительно морального догматизма. Однако, как и тогда, так и на современном этапе исторического развития, когда налицо нравственное обнищание как отдельно взятой личности, так и всего общества в целом, необходимо трезвое, непредвзятое переосмысление стереотипов, принятых в бывшем СССР на вооружение в «борьбе» против религии, и наконец следует дать самому индивиду, без всякой боязни за последствия, свободно выбирать или же совмещать те или иные нравственные принципы, этические нормы.

При исследовании объективных и субъективных факторов, вызвавших духовное обнищание и нравственный упадок общества, особое наше внимание было уделено тем из них, которые своим существованием обязаны новым для того времени тенденциям, возникшим под влиянием демократизации всех сфер материальной и духовной жизни общества.

Действительно, обстановка в стране в этот период в корне изменилась. В ряду новаций нового суверенного Азербайджана, несомненно, одной из самых неожиданных, труднопримиримых со сложившимися и укоренившимися представлениями о месте религии в общественной жизни явилось избрание священнослужителей различных конфессий в органы управления республики – в Верховный Совет и Милли Меджлис. Ведь, согласно действующей в этот период Конституции Республики [1] и принятым осенью 1990 года Закону «О свободе совести и религиозных организациях» и Закону «О свободе вероисповедания», принцип отделения церкви от государства сохранялся. Однако весь ход избирательной кампании, мотивы выдвижения священнослужителей кандидатами в депутаты и голосование за них избирателей, их предвыборные платформы и депутатская деятельность – всё это достаточно убедительно свидетельствовало о том, что они серьезно воспринимались как избирателями, так и коллегами – депутатами.

Кроме того, в условиях политического плюрализма начинают появляться различные организации, партии и движения, в том числе и политические партии на конфессиональной основе. Будучи официально признанными, они получают право выдвигать от своего имени кандидатов в народные депутаты. Но ведь и предназначение органа представительной демократии состоит в том, чтобы отражать интересы всех групп населения страны и, согласуя их, находить оптимальные решения. Демократические нормы и процедуры, если они эффективно функционируют, являются надежными гарантом от политического диктата и экстремизма с чьей бы то ни было стороны [2].

Помимо официального духовенства в лице шейха всех мусульман Закавказья шейх-уль-ислама Гаджи Аллахшукюра Паша-заде, в исследуемый период начинают функционировать две официально зарегистрированные партии. Это партия Азербайджанского Исламского прогресса под председательством Гаджи Сабира Гасанлы, ректора Исламского университета, а также Азербайджанская

Исламская партия, председателем которой являлся Гаджи Джебраил.

В программе Азербайджанской Исламской партии (АИП) выделялись следующие принципы, которым должны следовать приверженцы этой партии: использование всех средств массовой информации для распространения ислама; обеспечение и регулирование деятельности верующих мусульман в социально-политической и морально-нравственной (духовной) жизни республики; исполнение всех норм Ислама. Как видим, участие всех верующих мусульман в социально-политической жизни республики стимулируется в программе партии (гл. 1, параграф 2). В связи с этим особая группа разрабатывала, в каком качестве должно обеспечиваться это участие. Кроме того, члены партии на всех уровнях могли и должны были участвовать в выборах в народные депутаты, выдвигать свои кандидатуры во время выборной кампании, а также быть доверенными лицами парламентариев (гл. 1, параграф 5). Партия гарантировала совместную деятельность различных формальных и неформальных организаций во время парламентских выборов. Партия объявляла себя сторонницей разрешения проблем религиозного, социально-политического, социально-экономического характера только в рамках демократии и гласности.

Вторая официально зарегистрированная в исследуемый период религиозная организация – это Азербайджанская партия исламского прогресса (АПИП). В этой партии, общая численность которой на тот период превысила рубеж 7 тысяч человек (к этому времени наблюдается прирост членства в партии), 80% составляют женщины. В партию принимались все граждане, достигшие 16 лет и признающие себя мусульманами, независимо от национальности. Партия видела причины общего кризиса, переживаемого республикой, прежде всего в отрыве народа от обычаев и нравственных истоков, которые питали его веками.

Целью АПИП являлось, прежде всего, поднятие роли мусульман и Ислама в общественной жизни республики в рамках действующей Конституции,

законодательства до уровня, достойного исламской символики на государственном флаге Азербайджана.

Как уже отмечалось выше, 80% членов партии составляли на то время женщины. Что же привлекало женщин в идеях, целях этой партии, чем они так близки им? Ясно, что абсолютно никакой разницы в политическом смысле между мужчиной и женщиной нет. Однако лидеры партии категорически против такого «равноправия», когда женщины привлекаются на тяжелые и ночные работы. Они активно выступали за то, чтобы женщины были активными членами парламента, за создание женских фракций в парламенте, которые активно боролись бы за женские права. По их мнению, советская власть нанесла смертельный удар по правам женщин, по традиционному азербайджанскому восприятию женщины как ханым. В связи с этим партия ставила своей целью добиться того, чтобы государство гарантировало мужчинам высокую зарплату, которая давала бы возможность женщинам спокойно не работать, заниматься семьей. Они категорически высказываются против того, чтобы дети воспитывались в яслях, детских садах, против общественного воспитательного подхода, так как при этом, по их мнению, невозможно воспитать полноценную личность.

Помимо этого, вполне определились взгляды приверженцев этой партии, последовательно выступающих в защиту прав женщины, относительно гарантированного права женщин на брак.

В отношении к власти лидеры партии вполне сознательно, исходя из реальной обстановки, признали неуместность и несвоевременность стремлений к политической власти. За неимением исламских юристов, экономистов, политологов говорить о стремлении к политической власти было бы просто невысказано, только тщательная подготовка необходимых кадров в будущем непременно станет стимулом в борьбе за власть. При этом АПИП не приемлет деления общества на классы и считает, что члены общества могут делиться на различные группы только в зависимости от их профессий и интересов, где наличествует социальное единство.

Раскрывая социально-политические воззрения официального мусульманского духовенства, нельзя умалчивать и о роли в распространении учений Ислама его моральных норм. Интересен для того периода факт создания религиозной секции при обществе «Женщины Азербайджана». Эту секцию возглавляла доцент Института востоковедения Бакинского государственного университета тогда имени М. Э. Расул-заде Мешади Асмет ханым. Общество «Женщины Азербайджана» наметило организовать курсы, на которых наши девушки и женщины могли изучать историю Ислама, его моральные нормы, обычаи и традиции. Кроме того, секция брала на себя роль спонсора тех девушек, которые уже закончили религиозные медресе и хотят продолжить свое обучение в этом направлении в других еще более высоких религиозных школах, академиях. Нужно отметить, что в учебном 1993/1994 году был сделан набор девушек-слушательниц БГУ им. М. Э. Расул-заде на религиозный факультет в количестве 12 человек. Это беспрецедентный факт на протяжении довольно длительной истории Азербайджана.

Особое внимание в республике в исследуемый период было уделено изданию и опубликованию религиозной литературы, что, конечно же, сильно приветствовалось народом. Действительно, не потерявшие и сегодня своего значения учебники, книги и наставления выдающихся ученых, религиозных деятелей начали издаваться и отдаваться на суд широкому кругу читателей, как верующих, так и сочувствующих, для осмысления и использования. Это вполне естественно и отвечает потреб-

ностям народа. В качестве примера таких исследований можно привести монографию шейх-уль-ислама Гаджи Аллахшукюра Паша-заде «Ислам на Кавказе», изданную Азербайджанским государственным издательством и переданную читателям. Эта книга получила широкий резонанс как среди ученых (Васим Мамедалиев), так и среди широкого круга читателей. Вышли различные справочники по Исламу.

Примечателен и тот факт, что только за 1988–1989 годы на территории республики в различных ее районах и г. Баку было открыто и восстановлено 12 мечетей и столько же было официально зарегистрированных религиозных объединений. В качестве примера объединений можно привести и такие, которые не соответствуют нашему мировоззрению, однако близки значительному числу их приверженцев и чтимы ими. Это «Мусулман гардашлары», «Саф» и другие.

Библиографический список

1. Конституция Азербайджанской Республики : принята 12 ноября 1995 г. – Баку : Ганун, 1995.
2. Мовсумова Л. Дж. Государственно-религиозное взаимоотношение в современном Азербайджане // Экология. Философия. Культура : сб. науч. ст. Вып. 44 / НАНА. – Баку, 2007 (на азерб. яз.).

Bibliograficheskiy spisok

1. Konstitutsiya Azerbaydzhanskoy Respubliki : prinyata 12 noyabrya 1995 g. – Baku : Ganun, 1995.
2. Movsumova L. Dzh. Gosudarstvenno-religioznoe vzaimootnoshenie v sovremennom Azerbaydzhane // Ekologiya. Filosofiya. Kultura : sb. nauch. st. Vyip. 44 / NANA. – Baku, 2007 (na azerb. yaz.).

© Мовсумова Л. Д., 2014.